



حقیقت نماز

تألیف
مولانا ابن حسن صہلانی

www.bookmaza.com

فہرس

۷	عرضِ ناشر
۱۱	حقیقتِ نماز
۱۳	ایک اصولی حقیقت
۱۳	نماز دین کا ستون ہے
۱۳	دین کا نقطہ آغاز اور نماز
۱۸	نماز تمام شریعت کا سرچشمہ ہے
۲۰	شریعت کا قیام نماز پر منحصر ہے
۲۹	نماز ہی حقیقی زندگی ہے
۳۲	نماز مشکل کشا ہے
۳۸	نماز عظمتِ کائنات ہے
۴۱	نماز قوموں کے لیے ہدایت ہے
۶۲	ایک شبہ کا جواب

عرضِ ناشر

’میں اس بات کا آرزو مند تھا کہ میری ناپختہ تصانیف، بالخصوص تذکرہ قرآن کی طباعت و اشاعت کی ذمہ داری کوئی ایسا شخص اٹھائے جو اس فکر کا حامل ہو جو ان کتابوں میں پیش کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے یہ آرزو پوری کر دی۔ عزیزم ماجد خاں صاحب سکر میر سے پرانے افسانوں سے جتنا وہ ذہن میر سے فکر سے، بلکہ ہمیشہ مجرمی پر سے فکر فرما رہی تھی مگر دل چاہی رکھتے ہیں۔ انہوں نے پورے عزم و حوصلہ کے ساتھ اب اس فکر کی ترویج و اشاعت کا بیڑا اٹھالیا ہے اور وہ اپنے ادارہ : داران فاؤنڈیشن کو، اس کے قیام کے دن سے ہی، اسی مقصد کے لیے عرصے کیے ہوئے ہیں۔ مجھے ان کی صلاحیتوں سے پوری توقع ہے کہ وہ اس خدمت کو بحسن و خوبی انجام دے سکیں گے اور خدا نے جانا تو آئندہ حقیر سے عرصہ میں، ان کے ادارہ : تذکرہ قرآن و حدیث کے تعاون سے وہ قرآنی فکر و فلسفہ بالکل واضح ہو کر لوگوں کے سامنے آجائے گا جو اس حد تک پیچیدگی کا اصل جواب ہے۔‘

حضرت الامام ذمہ لانا امین آسن صاحب اصلاحی تحفہ العالی نے جس بے پایاں محنت و اعتماد کا اعجاز اپنی محاورہ بالاعتراف — ایسا ہے تذکرہ قرآن — کیا فرمایا

ہے وہ مجھ کا جز کے لیے مترام اعزاز ہے۔ ان کے اہل میرے درمیان مصلحتاً اور شکر
 کا رشتہ ہے جو ۱۹۶۲ء میں قائم ہوا۔ مصنف دنا شر کا رشتہ ان کی نظر عاری سے
 ۱۹۷۶ء میں استوار ہوا۔ انہوں نے میری تعلیم و تربیت میں کج تک ج کمال رافت
 فرمائی اور شفقت اٹھائی ہے۔ یہی اسلوب بیان میں اس کا اظہار ناممکن ہے۔ ان سے
 نسبت ہماری سبباً یہ حیات ہے۔ ان کے دیے ہوئے پروگرام کی تعمیل ہی میری
 زندگی کا سن اور ترجیح اول ہے۔ انہوں نے جو شرف بخشا اور دیے جس عظیم افتخار کا اظہار
 فرمایا ہے خدا سے بزرگ و برتر کے حضور بھی ہوں کر وہ مجھے ان کی اسیدوں کا مصداق
 بنائے اور کرم فرمائی و اصلاح کی ترویج و اشاعت کا جو زریں تاج مجھے بے پایہ غیر کے سر پر
 سجایا گیا ہے اس کی لائق رکھے۔ وہید اللہ الشرفین !

حضرت اساتذہ کا ذاتی آشنا ہوتے ہوئے میرے لیے یہ لازم تھا کہ ان کی لگا رشات کن
 کے مطلوب پسندیدہ معیار کے مطابق پیش کروں۔ چنانچہ میں نے اپنے طور پر ان پر کام شروع کر دیا۔ میرے
 بیس وقت خاکروہا، شر، دونوں پیشوں کے تقاضوں کو پورا کرنے کی مقدار بھر
 کوشش کی ہے۔ الحمد للہ نظر ثانی اور از سر نو کتابت کا بیشتر کام مکمل ہو چکا ہے۔ یہ
 پیشکش بھی اسی ذمہ داری سے عمدہ بنا ہوئے کی ایک کوشش ہے۔ اس کتاب
 کے جبرید ایڈیشن میں مندرجہ ذیل امور کا لحاظ رکھا گیا ہے :

- ۱۔ متن پر نہایت اہتمام سے نظر ثانی کی گئی ہے۔
- ۲۔ قرآن مجید کے تمام حوالے مکمل نقل کیے گئے ہیں اور ان کا ترجمہ مذہب
 قرآن کے مطابق کر دیا گیا ہے۔
- ۳۔ کتاب میں موجود تمام اقتباسات کو ان کے اصل ماخذوں سے قابل کر کے
 درست کر دیا گیا ہے اور حوالے مکمل نقل کر دیے گئے ہیں۔ مزید برآں مبین
 جگہ اگر صرف ترجمہ دیا گیا تھا قرآن کی اصل عبارتیں بھی دے دی گئی ہیں۔

اس کتاب کے جبرید ایڈیشن کی پیشکش کے غیر معمولی اہتمام کی وجہ سے اس کی
 دستیابی میں کچھ حوصلہ تعقل و فاجس کے لیے میں انتہائی سعادت خواہ ہوں امید ہے
 کہ اس کے امتیازی خاص کی روشنی میں اس کے قدر والے جیسے معاف فرمادیں گے۔ اب
 اس کا موجوہ ایڈیشن ان شاء اللہ ہمیشہ دستیاب رہے گا۔

اس پیشکش میں ہر ممکن امتیاط کے باوصفت، اپنی کوتاہیوں کے لیے پیشگی
 معذرت خواہ ہوں۔ میری درخواست ہے کہ اس کے قارئین بھی اس کام میں حصہ
 لیں۔ ان کی جانب سے جاری کتبوں کی نشان دہی اور جتنی کی ہر قابل عمل تجویز
 خندہ پیشانی اور شکریہ کے ساتھ قبول کی جائے گی اور آئندہ اشاعتوں میں ان کا
 لحاظ رکھا جائے گا۔

اس پیشکش کی صورت میں مجھ بندہ حقیر و فقیر سے جو خدمت بن پائی یہ
 سرتا سر میں کی تو فیض اور امید و نصرت کا کمال ہے۔ واہ خد و علو اتان
 الحمد لله رب العالمین۔

لاہور

۲۹ مارچ ۱۹۸۸ء

والسلام

اجدر خاور

حقیقت نماز

حضرت یحییٰ بن خلیفہؒ نے فرمایا ہے تہو و تحسین اپنے پہل سے پہچانا جاتا ہے۔ اس
اصول کی چھائی پر تمام دنیا کا اتفاق ہے چنانچہ جب ہم کسی شے کے حق کا فیصلہ کرتا
ہوتے ہیں، ہماری نظر فوراً اس کے تاریک اثرات پر پڑتی ہے، اگر وہ موجود ہوتے ہیں اور
اپنے ہوتے ہیں، ہم بے تاگی اس شے کے اچھے ہونے کا فیصلہ کر دیتے ہیں، اگر وہ مفقود
ہوتے ہیں یا موجود تو ہوتے ہیں مگر ہم سے ہوتے ہیں تو پاس ہے اس کے اچھے ہونے پر کتنی ہی دلیل قائم
کی جائیں، ہم اس شے کی اچھائی تسلیم نہیں کرتے۔ زخم میں شیں اور چمک ہے، اس لیے وہ
برس ہے، کوئی اس کو پیار نہیں کرتا، مگر ہم میں مشدک اور شگاف ہے، اس لیے سب اس کو دھونڈ
رہے، کوئی اس کے اچھے ہونے پر ہم سے جھگڑا نہیں کرتا۔

موجود نہ ہونے کے رنگ، اسی ترانے سے اپنی نصیحتات اور مذہبی احکام کو ملیا دیتے ہیں اور
جب وہ ان کے اثرات و نتائج موجود نہیں پاتے، ان کے ساتھ رابطہ جلتا جلتا
ہیں تو وہ ہم سے ان احکام کی قدر و قیمت ہی سے انکار کر بیٹھتے ہیں۔ چنانچہ خدا کی دینی دنیا
برکتوں سے متعلق جو کچھ کہا جاتا ہے اس کو وہ تسلیم نہیں کرتے، ان کے سامنے مسائل کا مہو
استحقاق اور علیٰ زوال ہے۔ وہ کہتے ہیں: اگر خدا کوئی مفید اور مفید عمل ہے تو مسلمانوں کی اس

حالت کو بدلنا چاہیے، ادا کر یہ عادت نمازیں پڑھنے کے باوجود بھی نہیں پڑتی، مسلمان خدا و
اطلاق و خدا و مل کی قسام آگے میں سے ہوتے ہیں تو نماز ایک فعل حبیب ہے جس
کا انسانی زندگی پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اس کے برعکس مذہبی گروہ کا یہ دعویٰ ہے کہ نماز شخصی اور اجتماعی، دونوں زندگیوں پر
نمایاں قوی اثر ڈالتی ہے۔ شخصی زندگی پر اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ایک انسان خدا کا محبوب
بندہ اور معاشرے کا ایک بہترین فرد بن جاتا ہے۔ ادا جمعی زندگی پر اس کا اثر یہ مترشح ہوتا
ہے کہ نماز قائم کرنے والی جماعت دین کی محنت اور فردوں کی حفاظت کی مستحق ضرورتی
ہے۔ یہ اس کے لازمی نتائج ہیں، جماعت سے قطعاً نہیں ہوتے، آگ کی حرارت ادنیٰ کی
برودت کی طرح ہمیشہ اس کے ساتھ رہتے ہیں، یہاں تک کہ اسی اثرات سے وہ پھوٹا
جاتی ہے، جو نہیں سکتا کہ نماز پائی جائے، اور اس کے یہ اثرات نہ پاسے جائیں۔ اگر کسی
ایسا نظر کرے کہ نماز تو موجود ہے، لیکن اس کے باوجود بہترین فعل اور بہترین سیرت کی جگہ
نہیں ہے تو کچھ جاوگر یہ نماز نہیں ہے، نماز کی جاوگر یہ لفظ دریا ہے۔ اسی طرح اگر جماعتی
زندگی کی شرائط کے ساتھ نماز موجود ہو، لیکن اس کے ساتھ دینی دنیاوی زندگی کی تمام دشواریاں
موجود نہ ہوں، یا کم از کم ان کی واہ نہ کھلی ہو تو کچھ لینا چاہیے کہ وہ نماز حقیقت کی دور سے
بالکل غالی ہے،

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
وَيَسْتَعْجِلُونَ بِهَا
وَيَسْتَعْجِلُونَ بِهَا

(ابراہیم خلیفہ - ۱۰۰ - ۱۰۱)

یہ دو غلط فہم اسے نظر میں اور دونوں ایک دوسرے کے بالکل ضد ہیں اور اس دنیا

یہ مسلمانوں کی غراب حالت نے جلد ہی سے دوسرے کو قوی تر بنا دیا ہے، اس وجہ سے نماز
بے کمال کی حیثیت پر نہیں ملے کے ساتھ گنگو کی جلتے۔

ایک اصولی حقیقت :

حقیقت یہ ہے کہ ہر کام کے کرنے کے لیے شرط لازم و واجب ہیں، جب تک وہ شرط
و واجب اپنی طرح شرط نہ رکھے جائیں وہ عمل نتیجہ خیز نہیں ہوتا۔ کسی کام کے بارگاہ ہونے کے لیے
صرف اس کی کافی نہیں ہے کہ اس کو زمین میں چھینک دیا جائے، بلکہ ضروری ہے کہ تمام
جو لازم و غیر لازم اس طرح پیدا کی ہوئی ہو، موسم موافق ہو، ہوا مناسب چلے پانی وقت
کے ساتھ ملے، سورج اپنی قزاق اور شبنم اپنی رطوبت سے اس کی پرورش کرے اور انسان
کی عقل انھیں ایک پس کیے بھی اس کی حفاظت و نگہداشت سے غافل نہ ہوں، جب
یہ تمام باتیں شہد و احتیال کی تمام چیزوں کے ساتھ پائی جاتی ہیں، تب ایک بیج بار آور ہوتا
ہے اور اس کا حاصل، کمیت سے کثرت تک پہنچتا ہے۔ اگر ان میں سے کوئی ایک بات بھی
نہ ملے، تو غم ضائع ہو جائے گا اور تمام عملی کاروائی ہوگی۔

بالکل ہی غالی نماز کا ہے، بلاشبہ اس کی پرکھیں، بے پایاں ہیں، یہ ایک ہی چیز آسمان و
زمین کی تمام مخلوق پر کھنکھاتی ہے، لیکن اسی وقت جب یہ اپنے تمام لازم و شرط کے ساتھ
وجود میں آتے۔ یہ نہیں ہے کہ اسے جس طرح جی چاہے چھینک دیا اور پھر اہم کریں کہ بیج
کی جھلی نالی ہوگی، لیکن غرض دانت سے مسجد جوار۔

نماز دین کا ستون ہے :

نظام دین میں نماز کو جو جگہ حاصل ہے اس کی عظمت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اس
تصریح سے واضح ہوتی ہے جو انھوں نے اپنے قبال کو لکھا تھا۔ انھوں نے نماز کی اہمیت مندرجہ

ذیل الفاظ میں واضح کی گئی:

إِنَّ أَهْلَ أَسْرَ كَرِهَتْ دَلِيلَ سَاعِدَتِ دِينِي، مِثْلَ نَزِيلِ
الصلوة، فمن حفظها و سب سے زیادہ اہم نماز ہے، جو اس
حافظ علیہا، حفظ کی سعادت و تکلیف شدت کے ساتھ اپنے
دین سے موت فیتمہا پیمے دین کی حفاظت کرے گا اور جو
نہو لیا سواھا اس کو نشان کرے گا کہ وہ اپنے دین کو
اخیرت سے بدست اولیٰ ضائع کر دے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے قائم کرنے ہی پر تمام دین کے قیام و بقا کا انحصار ہے، اگر کسی
نے یہ ایک ہی چیز ڈھائی تو اس نے پورے دین کی بنیاد اکھاڑ دی۔ اسی وجہ سے حدیث میں آیا ہے
کہ کفر و ایمان کے درمیان صرف نماز کا فرق ہے جیسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:
بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ كَمَا بَيْنَ الْيَمِينِ وَالْقَاعِ
تُرَاتُ الصَّلَاةُ ۚ کا ترک کرنا ہے۔
یعنی اگر ایک شخص نے عمداً نماز ترک کر دی تو وہ کفر کے مرحلہ میں داخل ہو گیا، ایمان سے
اس کا رشتہ پانی نہیں رہا۔ یہ ایک چیز چھوڑ کر وہ پورے دین سے دست بردار ہو گیا۔

دین کا نقطہ آغاز اور نماز:

جن دلوں نے ان تمام حدیثوں کی تاویلی کرنی چاہی ہے جن میں نماز کو کفر و اسلام کے
درمیان تقرباً قائل قرار دیا گیا ہے، ان کا موقف فلسفہ دین کے اعتبار سے جو کچھ دین انفاک سے ظاہر

۱۔ حوطاً امام ماہک: کتاب وقامت الصلوة، حدیث ۶۔

۲۔ سنن الترمذی، کتاب الايمان، باب ما جاء في ترك الصلوة

ہونگے وہی حقیقت ہے۔ جن لوگوں نے اسلام پر ایمان لے لیا ہے وہ جانتے ہیں کہ دین کا
نقطہ آغاز ایمان و معرفت ہے جس سے قلب میں شکر و محبت کی کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ اور
منازی شکر و محبت کا دین منظر اور پھر اسے دین کا سرچشمہ ہے، اس وجہ سے اگر کسی شخص نے
نماز ترک کر دی تو ایک طرف تو ایمان و معرفت سے اس کی غروی واضح ہو گئی، کیونکہ اس کے
اولین فیضان ہی سے وہ محروم رہا۔ دوسری طرف اس نے اس سرچشمہ ہی کو بند کر دیا جس
سے شریعت کی وہ تمام سوچیں نکلتی ہیں جو انسان کے تمام افعال و اعمال کو سیراب کرتی ہیں۔
اس وجہ سے اس کی زندگی میں نقصان سے بچنا چاہیے۔

ایک انسان جب عقل اور فکر کی روشنی میں سرچشمہ کو دیکھنے لگتا ہے تو وہ اپنے اندر اور
اپنے باہر لڑائی و محنت پر درگاہی کے بے غار آثار پا رہا ہے ان آثار سے وہ خدا کی معرفت
حاصل کرتا ہے۔ اس معرفت کا نام ایمان ہے۔ اس ایمان سے اس پر خدا
کی محبت اور شکر گہری کا حبلہ بر طاری ہو جاتا ہے۔ یہ جذبہ بندہ کو خدا کی طرف
بڑھا کرتا ہے، جس سے نماز و حج میں آتی ہے۔ اسی وجہ سے دینی زبان میں نماز کے لیے صلوٰۃ
کا لفظ ہے۔ جس کے معنی اصل محبت میں، اقبال الٰہی کسی چیز کی طرف بڑھنے کے لیے
یعنی بندہ شکر و محبت کے جذبات سے محو ہو کر اپنے مہبود کی طرف چلتا ہے۔

استاذ امام مولانا عبدالحق بن ذری علیہ الرحمۃ سورۃ کوثر کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”دین کی بنیاد علم و عمل کی محبت ہے۔ علم ہے کہ ہم اپنے رب کو پہچانیں، اس
کے ساتھ اپنے حقوق کو جانیں اور ہم اس معرفت سے کبھی غافل نہ ہوں، اس علم سے خدا کا شکر
شکر کی ایک بھی کیفیت و حالت پیدا ہوتی ہے۔ ہم سے اعمال کا فیضان ہوتا ہے، اس
علم و عمل میں گمراہی تعلق ہے، تعلق شراد و تہرہ اور ظاہر و باطن میں ہوتا ہے۔ یعنی
علم ایمان کے اسو کی چیز ہے، علم الٰہی کا تعلق اسلام سے ہے۔“

”پھر ایک دوسری حقیقت پر غور کرو۔ عمل میں طرہ علم کا مقابل ہے نہ ہی طرہ وہ قول

نماز تمام شریعت کا سرچشمہ ہے :

جس طرح ایمان، شکر کے واسطے، نماز کا محرک ہے، نماز کا محرک ہے اسی طرح نماز کے واسطے
 سے بغیر تمام شریعت کا محرک ہے۔ ایمان پہلے نماز جو دیں گے، پھر وہ تمام شریعت
 کو جو دیں گے۔

اس اجمال کو کسی قدر واضح تفصیل میں لایاں گے جس سے ہم پر تمام حقوق مبینہ کی
مطلوبہ ہے۔ دوسرے کے ہیں: ایک حقوق اللہ، دوسرے حقوق العباد، حقوق اللہ کا شیرازہ خدا
کے ساتھ اطلاق اور اس کی شکرگزاری ہے اور حقوق العباد کا شیرازہ عمل اور احسان ہے نہ
ان دونوں کی حاجت ہے۔ اس کے فشر ہوئے کی طرف ادھر اشارہ کیا جا چکا ہے۔ باقی رہا اس
کا خلاصہ ہونا تو اس کی نہایت واضح شہادت ہے کہ ہر نیکو کا آغاز باقی و جہت
و جہتی بلکہ فی مطلق الشواہب والافانہ حیثیتاً (الاتعام ۶۰-۶۱)
ہیں نے اپنا رخ داخل یحیو کر کے اس کی طرف کیا جس نے اس کو اللہ میں کو پیہ کیا ہے۔ اے جان نیک
اور توحید کی ایک عظیم الشان آیت، بلکہ ایک عظیم الشان دعا ہے۔

اسی طرح خدا کا عمل داسان ہونا ہی ایک واضح حقیقت ہے۔ ہرگز شکر و طاعت کی بنا پر
عمل داسان ہی ہے۔ انسانی قدرت کے اندر اللہ تعالیٰ نے جو عمل کا شعور دواسان کا منبع
و وجہ قرار دیا ہے۔ یہ انہی کا تقاضا ہے کہ بندہ اپنے پروردگار کا فعل اور معرفت ہی کا شکر گزار
ہو۔ ذیل کی آیات پر اس پر طے ہو جائے گی۔ ان سے واضح ہوتا ہے کہ آدمی کے اندر جو عمل کا شعور
و بصیرت ہے اس کا تقاضا ہے کہ آدمی اپنے رب کی نعمتوں کو اس کی طرف شکر و حمد اور
ان کے لئے پراسی کا شعور ادا کرے۔ یہ نہ کرے کہ نعمت و کسب سے بے نیاز ہو کر شکر گزار نہ ہو۔

وَاللّٰهُ نَزَلَ بِعَظَمَتِكَ عَلٰى
بَلْعَلِيْ فِي الْوَرْقِ مَلَمَّا

الہاتھ کے تم میں سے میں کو نبی پر
ملاق کے ساد میں جتنی سے دیکھتے

اَلَّذِيْنَ تَعْلَمُوْا اِيْرَاقًا
وَيَرْفَعُوْا عَلٰى مَا عَمِلْتُمْ سِيْئَةً
فَلَهُ يَوْمَ سَوْءًا اَلَّذِيْنَ تَعْلَمُوْنَ
بِهٖ يَحْضَرُوْنَ ۝

وہ جس کو تم جانتے ہو کہ وہ اپنے آپ کو
اپنے کاموں کو بڑھاتا ہے اور اسے کہہ
دیتا ہے اس میں برا اور بے ایمان ہے اور اللہ کے فضل
کو انکار کرتے ہیں۔

والمنحل - ١٩: ٤٥

مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُنْفِذَ بِأَمْرِهِ
 مِنْ شَيْءٍ وَلَا نَقْضَ مِنْ قَضَائِهِ
 اللَّهُ عَلِيمٌ عَلَى الْعَالَمِينَ وَكَرِيمٌ
 فَتَأَمَّنْ لِرَبِّكَ ذُو الْقَرْنَيْنِ

میں تو نہیں کہ تم کسی چیز کو اللہ کا مشرعیہ
 قرار دے کہ اللہ کا ہم پر اور لوگوں پر فعل
 ہے لیکن ہر ملک شکر گزار نصیب
 ہوئے۔

230 + 10 = 240

وَالْأَخِيرَ كَمَا أَتَتْ
الَّذِي يَتَّبَعُ

(اور جس طرح خصلت کے تعارف سے سابقہ احسان
کیا ہے اسی طرح تم بھی دوسرے لوگوں کے ساتھ
احسان کرو۔)

پس مناسبتاً وقت بندہ کو

پھر، فنانس ایک فرسٹ ہینڈ کو تعارف دے گا، جو کہ ایک طرف ملوث ہے، اور دوسری طرف
 اسی منصوبہ ویسے کہ جی، خدا اور مخلوق، اور اس سے ایک ٹیکہ چڑھتا ہے، اسی وجہ سے قریب
 میں ملان کے دو حکم اور ساتھ ساتھ یہ مان سکتے ہیں: ایک نماز دو حصے ہو گا۔

وَأَتَانَا مِنَ الصُّورَةِ وَالْقُرْآنِ
الْمَكِينَةِ

(البقرة: ٢٤٠)

ملازمتوں کی بنا پر اسے اور کوئی حق تھا کہ ۔ اور یہی دوستوں میں جو ساری شہرت قائم ہے ۔ اور اگر دنیا کی عمر میں اس کو نہ دیکھے تو معلوم ہو گا کہ وہ حقیقت نڈھی ہے جس

ہوئے ہوں تو دل پر غفلت و تیران گامیں گاہ سے آگے نہ ادا تھا سے ڈو ڈو کر رہی تھی یہ
تیر جہاں جس کو فدا کرتے ہیں اس کو فانی کب رہنے دے گی،

ان القسین القنوا اذا مشوا
خلفهم من الشیطان
مذکروا حاد طس
مشیروا ذمت
اور ان کے ساتھ جو کچھ ہیں ان کے پیچھے شیطان بھی ہے
اور ان کے ساتھ جو کچھ ہیں ان کے پیچھے شیطان بھی ہے

الاحزاب - ۳۰

خدا کی یہ نیت اس ضرور مدیت میں بیان ہوئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے فرمایا:

أما یقولوا ان سقرنا
باب احد کونشیل
منہ کل یوم خمس
مزات لہ صلی یقول
من دومنہ شیء قتالہ
لا یفی من دومنہ شیء
قال اذک مثل صلوٰۃ
الخص یحوا اللہ یقول
الخطایا

۱ صحیح مسلم کتاب السجود و مواضع السجود باب المثنی فی صلوٰۃ
تحتی بہ الخطایا و ترفع بہ السجوات

چہ بہت بھی چہ بھی ہے کہ نہ ہی اس حقیقت کی شکل یاد ہو کہ وقت گزرتا ہے
ہوئی کی زندگی کا کوئی اور بھی نہیں دوسے عالم میں ہونا چاہیے:

لقد انزلنا من علیہ فیما
و ما نزلنا من علیہ فیما
الاحزاب - ۳۰

اور ان کے ساتھ جو کچھ ہیں

یا یوسف انزلنا من علیہ فیما
یا یوسف انزلنا من علیہ فیما
شام

الاحزاب - ۳۰

پس جو کہ صرف محمد ہی میں نماز میں نہیں ہو سکتے، بلکہ ہر انسان میں نماز
میں ہونا ہے، لیکن نماز کی اس دعا میں جو دعا ہے کہ میں نے اس کے سینہ میں ملو کر رہی ہے وہ
محمد سے ملو کر رہی ہے، لیکن نماز کی اس دعا میں جو دعا ہے کہ میں نے اس کے سینہ میں ملو کر رہی ہے وہ
ہوئے تو یہ محمد ہی میں کہہ دے کہ راستہ اللہ کی چیز نہیں ہوئی، لیکن اس کا دل
محمد ہی میں رہتا ہے، مثل: لیس من کفیل الذر فی احضیتہم قال مدبث میں
مومن کا تعلق محمد سے ہی بنایا گیا ہے جو ایک لمحہ کا اس کے حق سے ہوتا ہے
میں طرح گھوڑا ہے حقان سے ہندو جانے لگا ہے کہ وہ انہیں بھی کر لیا ہے، اسی طرح مومن
کا دل نماز ہوتا ہے محمد کے ساتھ، لیکن وہ اپنے بشری تقاضوں کے تحت کچھ
دینا کہہ دے ہی دڑ دھوپ کر لیا ہے، من

۱ مسند احمد کتاب حبشہ ج ۳ ص ۳۸

حافظ از عشق خود و حال تو سرگردان است

بجز پیکار و سلف نقطہ دل پا برجا نیست

یہ ذکر دل سے غفلت و خیال کے میل کو دھوا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی پابندی سے قلب میں ایک نور بران پیدا ہوتا ہے جو فناء کی ہر منزل میں بندہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ ہولے نفس کی غفلتیں جب نشان آتے ہیں تو کہتی ہیں یہ جہنم کی آگ ہے۔ شہوت سے جہاں شکر گدائی یہ نور بزرگ حرکت کرتے کرتے جہاں پہنچتا ہے وہی ہے حدیث شریف میں نماز کو نور و بران کہا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لی مل اللہ بقلبہ ایک مرتبہ نماز

ذکر المصلیٰ یوحنا۔ وقال کے متعلق فرمایا کہ جس شخص میں کی جھٹکت

ہوت حافظ علیہا کانت کرے گا وہ اس تکبیر کی تسبیح

لہ نور و برھانا و عجاۃ بران اور شہادت کے دن کلمات کا

فیوہر القیامۃ ہے۔ ذرا یہ دیکھیے۔

ذرا باقی کی بھی بران فہم تھی میں نے ایک جڑی ڈال کر گڑی میں نور جو کہ حدیث میں

الغفران صلی اللہ علیہ وسلم اور صحت کے قوس کا تصور کرنا یا شاہ

بہشتی نور و آفت و آفرینان میں اس کا تصور کرنا اگر اس نے اپنے

رستہ دیکھے کہ کاش توفیق نہ دیکھوں پرتی۔

ایوسف ۱۲۰ - ۱۲۱

میں نماز کے نماز سے تمام شہادت کے لیے ایک ذرہ کی شکل اختیار کر لی ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ سے نماز کا ایک دائرہ کھینچ کر تمام شہادت کو اس کے اندر محو کر دیتا ہے جب تک کوئی نفس اس دائرہ کو محو نہ کر سکتا ہے اس کا دین و تقاطع محو رہتا ہے اور جہاں اس حد میں کوئی رخصت پیدا ہو۔ شیطان شہادت کی (نور) کے گرد چڑھ دوڑتا ہے اور اس کے ساتھ دین و تقاطع کو برباد کر کے رکھ دیتا ہے۔

سورہ مؤمنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

لما لا یومنون ان آیات ہم دیکھیے

المؤمنون ۲۳ - ۲۴

یہاں یقینی نیچیاں بیان ہوئی ہیں ان کا آغاز بھی نماز سے ہوا ہے اور پھر ان کا اختتام بھی نماز ہی پر ہوا ہے۔ یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ شہادت کی حفاظت نماز کی حفاظت و نگہداشت پر منحصر ہے۔ پھر شروع میں نماز کے ساتھ خشوع کو ذکر کیا ہوا پھر

سید احمد بن حنبل: ج ۲، ص ۱۶۹

ان آیات سے مندرجہ ذیل باتیں معلوم ہوتی ہیں :

۱۔ یہ تہجد کی نصاب ہے جس میں قیام و قراءت کو قبول ہونا چاہیے۔

۲۔ قرآن میں سے جو کچھ پڑھا جائے۔ غلط طے کا خیر عشر کر، غالب کچھ گز پڑھا جائے۔

۳۔ نماز، نماز کو حقیقی زندگی اور قوت سے سمجھ کر کے مناسبت دعوت و نبوت

کے لائق بنائی ہے۔

۴۔ اس کا وقت شب کے پچھلے پھر کا وقت ہے۔ جب کہ آدمی کو نہایت عیسائی مکتب

اور سکون پر درنہائی حاصل ہوتی ہے۔ جو کوئی نہ تو تکلیف و اس مشورہ ہے، اس

کے لیے سب سے زیادہ سازگار ساعت ہی ہے : سہ

شرعاً بخیرہ علی مرقا مسعودی قائم

کہ تہجد کو دوستی خانہ معالی دانست

اس موقع وہ مشورہ پیش فرماتا ہے کہ پچھلے پھر کا وقت تعالیٰ کا مہربان

دنیا پر اگر توبہ اور استغفار کرنے والوں کی دعا اور استغفار کا انتظار رکھتا ہے زمین میں رہتی

پاہلیے۔ نیز کج بھلائی کی وہ حدیث بھی جو مغرب سے مشرق اور گزرتی ہے اندر وہ تمام

تفصیلات میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شب کی نمازوں کے متعلق، احادیث

میں موجود ہیں، اور جو اس آیت کریمہ کی کلی تفسیر ہیں۔

انہی وجہ سے قرآن مجید میں نماز کو صاف صاف 'حیات' کے مفاد سے تعبیر کیا

گیا ہے :

اِنَّ صَلَاتَكَ وَتُحْيِي

وَحَيَاتُكَ وَتُحْيِي

رَبِّكَ اَتَعْلَمُ

رَبِّكَ اَتَعْلَمُ

(الانعام - ۶ : ۱۶۲)

اس آیت میں، تعالیٰ کے عمل کو سامنے رکھ کر پڑھیں تو آپ کو معلوم ہوگا

کہ اس میں 'حیاتیات' کا مفاد جس کے معنی زندگی کے ہیں، حقیقتہً کی تفسیر ہے اور

'حیات' جس کے معنی موت کے ہیں، 'مُشَلَّت' یعنی قربانی کی تفسیر ہے۔

نماز مشکل کس ہے :

نماز کی عبادت، حقیقت کے بعد پھر محض شکل نہیں بلکہ نماز تمام پریشانیوں

کے خاتمہ دینے والی، دق و دشواریوں کو دور کرنے والی چیز ہے۔ چنانچہ حدیث شریف

میں آیا ہے :

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي النَّاسَ فِي صَلَاتِهِمْ

وَيَقُولُ لَهُمْ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ، صَلَاتُكُمْ كَمَا صَلَّيْتُ عَلَيْكُمْ

یعنی یہ بات قرآن مجید سے بھی ملتی ہے۔ کہ کئی بڑے صاحبِ زندگی میں جب

معاذین اسلام کی ہل آوازوں اور شریکی شراؤوں سے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غول و

آلودہ ہوتے تو آپ کو صبر و استقامت کی تکمیل کی جاتی اور اس صبر و استقامت کے

حاصل کے لیے نماز کا چھوڑ دیا جاتا :

صَاحِبُ عِلْمٍ سَابِقُهُ نَوَافِلُ

وَسَابِقُهُ بَحْمَدٍ رَجُلٌ ذَلِيلٌ

صَاحِبُ عِلْمٍ سَابِقُهُ نَوَافِلُ

وَسَابِقُهُ بَحْمَدٍ رَجُلٌ ذَلِيلٌ

وَسَابِقُهُ بَحْمَدٍ رَجُلٌ ذَلِيلٌ

وَسَابِقُهُ بَحْمَدٍ رَجُلٌ ذَلِيلٌ

وَسَابِقُهُ بَحْمَدٍ رَجُلٌ ذَلِيلٌ

۱۔ مسند احمد، ج ۱، ص ۲۰۶

تے حاصل ہوتے کرتے۔ جیسا کہ آپ اور پہلے ہے میں عمر مکیہ کا سرچشمہ تھا ہے
ایک اور پہلو یہ ہے کہ وہ کفار کلمہ سے دوری کا نچوٹ۔ اُمر بن ابی سلمہ
حاصل ہے تو ان پرستانی باطن نہیں پہنچ سکتی، ان کے تہمت میں شیعہ دوسرے
ایک عالم میں فرمایا ہے :

لَا تَخْزُونَ رَأْيَ اللَّهِ مُعْتَصِمًا ۖ تَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ فَتُحْمَلْ

توسیعہ - ۴۰ م

نہانے قرب ہی کی وجہ سے اہل بدعت کا حال یہ ہو گا کہ :

لَا تَخْزُونَ خَلْقَهُمْ وَلَا هُمْ
يَخْزُونَكَ ۚ
دو ٹکڑیوں میں ہے۔

(البقرہ - ۶۲: ۶۱)

اور دنیا میں اس کے من و ملت کے واسطے کہ اس کا تہمت نہ لگے :

اسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَاسْتَغْنِ ۚ
اور جو کچھ اس پر ہے۔

العنق - ۹۱: ۹۰

۳۲ ہجری میں ہے۔

اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ وَاسْتَغْنُوا ۚ
ثابت قدم پر اور لائے ہو چاروں۔

والعقۃ - ۵۳: ۵۲

اور سورۃ اعراف میں ہے :

اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ وَاسْتَغْنُوا ۚ
اللہ سے - چاروں اور ثابت قدم پر۔

(الاعراف - ۱۳۸: ۱۳۷)

ان دونوں آیتوں پر غور کیجیے۔ پہلی آیت میں صلوٰۃ کا لکھا ہے اور دوسری آیت میں
باللہ کسی چیز پر اللہ کا لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ لفظ سے اس وجہ

قرب ہے کہ وہ اس میں تو یا نہ اس سے بے نواں تو تم سے ہے جب ہم ہر طرف سے
مستحق ہو کر نہایت خرس ہو جائے ہیں تو کیا اپنے اس۔ یہ کی بناء میں پہلے بستے ہیں
جس کا ہم ملزم نہ ہو۔ سورۃ مزل کی اس آیت پر غور کیجیے۔ اس میں محبت اور
کا کیا جال تو فرمایا ہے :

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَاسْتَغْنِ ۚ
اپنے رب سے نام کا ذکر کرنا اس

توسیعہ - ۴۰ م
کی طرف گوشہ گیر ہو جا۔

(المزمل - ۸۰: ۷۹)

اسی وجہ سے۔ یہ شریعت میں فرمایا گیا ہے کہ چند نمازیں اپنے رب سے
سرگوشی کرتے :

اتَّحَادُ كَلِمَاتٍ ۚ
تم میں سے جب کوئی نذر نہ پڑے تو

یمنی اچھے۔ متہ ۱۰
اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔

اللہ کی عبادت کی کیا بات ہیں ان احادیث میں بیان ہوئی ہیں :

یَا مِثْلَالُ ۚ
نہ ہوں۔ نماز کے یہ خیر کو اور ہر

اور حفا بہا ۱۰
اس کے اور یہی حاجت اور۔

جعلت قرۃ عینی ۱۰
میری آنکھوں کی شدت نماز میں

الصلوۃ ۱۰
ہی تھی ہے۔

اس کا ایک اور پہلو یہ ہے کہ نماز جیسا کہ اوپر ذکر کیا ہے۔ ذکر الہی ہے اور ذکر

۱۔ صحیح احمدی : کتاب مواقیت الصلوۃ : باب ۱۰

۲۔ سنن ابی داؤد : کتاب الادب : باب فی صلوۃ العقیۃ

۳۔ سنن النسائی : کتاب طہرۃ النساء : باب ۱

انہی احیاءِ قلوب کا سرچشمہ ہے۔ چنانچہ قرآن میں بتا دیتے :

الْاِمْبِيْدُ كُنْزُ اللَّهِ فَتُخْفَتُ
اَنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ ۝

(الزمر: ۳۵ - ۳۸)

ایمان کا منہوم چاہے کہ اگر دگر اندازِ عمل کی محنت سے قلوب کے نورانیہ حال ہو جائے تو سرچ و راحت کے تمام تحفیات میں اس کی کامیابی رہے۔ یہی انھیں ملے گا۔
فَتُخْفَتُ ۝ وَتُخْفَتُ اَنْتُمْ اَلْمُؤْمِنُوْنَ ۝ وَ اَللَّهُ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

یہاں بتایا کہ انھیں انھیں انھیں
وَتُخْفَتُ اَنْتُمْ اَلْمُؤْمِنُوْنَ ۝ وَ اَللَّهُ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

(العنکبوت: ۲۹ - ۳۰)

اور یہ مقام صرف نمازوں کے لیے مخصوص ہے چنانچہ فرماتا ہے :

وَنُفِثَ فِي السَّابِقِ رُوحٌ مُّسَدَّدٌ
اِذَا اُمِرَ بِالسَّابِقِ حِينَ رُحُوْا
وَاِذَا اُمِرَ بِالسَّابِقِ حِينَ رُحُوْا
اِلَّا الْمَخْلُوْنَ ۝ السَّابِقُ هُوَ
عَلَى صَلَاتِهِمْ وَاَسْمَانِهِمْ ۝

(المعارج: ۲۶ - ۲۹)

نمازِ فطرتِ کائنات ہے :

تمام کائنات خدا کے حکم سے جوڑ دی گئی ہے اور اس کی مشیت و حکمت نے ہر
نقشہ عمل اس کے لیے طے کر دیا ہے اسی پر عمل رہی ہے کوئی ذرہ اس نقشہ سے سرگرد
نہیں ہو سکتا۔ زمین و آسمان اس کے تابع و تابع ہیں۔ سب کچھ اس کے
ہاتھ میں ہے۔ مگر انہی کی شہرانی ہونی ضروری ہے۔ ورنہ یہ ہیں۔ ہمارا الہ پالی اس کے
نکلیں کے آگے سرگرم رہے۔ چنانچہ ہم نے اس کی حمد و تسبیح میں ذکرِ مدح کیا ہے :

سُبْحٰنَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
وَاَزِدْهُمْ مِّنْ بَرَكَاتِكَ
اِنَّكَ خَيْرُ الْبَارِئِيْنَ
سُبْحٰنَكَ وَبِحَمْدِكَ
وَاَزِدْهُمْ مِّنْ بَرَكَاتِكَ
اِنَّكَ خَيْرُ الْبَارِئِيْنَ

اسی سرچشمہ - ۱۰۰ - ۱۰۱

کیا اس سے فراموش کیا کہ طے کر دیا
پھر یہی ہے کہ جسے ان کے سامنے لائے
اور اس سے قلوب ہوتے ہیں اللہ
کو بھیج کر کہ جسے اللہ ان پر فرماتی ہوئی
سے ان اللہ کی کو بھیج کر کہ جسے
انہوں نے ان میں سے یاد رہی اور فرشتے
یہی اللہ عزوجل کی نہیں کہتے۔ وہ اپنے
اپنے اپنے دہ سے دوسرے ہیں اور
وہی کہتے ہیں میں کان کو مسکرت
میں ہے۔

الحل - ۱۰۰ - ۱۰۱

وہیں گوان سے محبت ہوتی ہے بلکہ کثرت کی ایک ایک چیز ان کو بیا کرتی ہے۔ یہیں
 ان کے لیے نقد کا کافی بھولنا کہ اس کے لیے کافی ہوتا ہے۔ انہیں ان کی نفسیات
 میں سوچنا کہ ان کو کوئی پہچاننا ہے۔ یہاں ان کو کثرت سے ان کی نفسیات
 میں ان تمام کثرت سے محبت کرتے ہیں۔ ان کے تمام کثرت سے ان سے محبت
 کرتے گئے ہیں۔ وہ خدا کو محبوب سمجھتے ہیں۔ اس کے خدا پر ہی تمام غفلت کو حکم فرماتا ہے
 کہ ان کو بیا کرتے۔ اسی وجہ سے فرمایا:

وَلَا تَأْتِ أَهْلَ الْكِتَابِ أَهْلًا	اور اہل کتاب یہاں سے آگے نہ
وَالْفُجَرَاءُ سَفَرَاتٍ مِّنْهُمُ	خیر ان کے گمراہوں سے نہ
سَفَرَاتٍ مِّنْهُمُ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ
الْمُتَعَمِّدِينَ	انہیں ان کے گمراہوں سے نہ

انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔

انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔

انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔

انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔

مرتبہ ۱۹۰۵ء

انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔

انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔
 انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔ انہیں ان کے گمراہوں سے نہ۔

21 تو خیر اور جہاں میں اس کے اندر محمد رجب کیونکہ ان کی صوفیت کا پیڑ پڑاوت کے
 لیے کافی نہ تھی۔ لیکن امت مرحومہ کو جو خلافت بخشی تھی اس نے مزین کے تمام گمناموں کو اپنے
 احاطہ میں لیے بیٹھا۔

دیتے ہیں بادہ عکرت قدح خوار دیکھ کر

اب یہیں ایک اور مسئلہ چلے گا کہ یہاں پالیسی کے خلاف قاتل کے لیے بھی حفاظت میں
مگر قسم کی صلاحیت جونی پالیسی تاکہ صلاحیت کی نوعیت کا سوال ہے جو جاسے۔ اس
سوال کا جواب مشہور مؤرخ ڈی بیٹر۔ ملہ۔ بن ٹھکانے دیا ہے۔ جسے براہ راست نقل
قانون کے مطابق ہے۔ اس وجہ سے ہم اس کے جواب کو دے کے اٹھ کر گئے۔ جہاں نقل
کر رہے ہیں۔ وہ نکلتے ہیں۔

”پھر ان انسانوں نے اپنی طبیعت سے اس وجہ سے حکومت اسی کیسے کی، جس طرح
 یہ ہے اور انسانوں نے جو ترکہ کے خیر سے کیا اور انصاف رکھ کر اسے لوگوں کے
 فطرت اور آفت کا عقد اور اس غیر مری کو پہاڑی ہے۔ شرح جہاں اسی کے قوائے معنوی
 کا چمکے۔ بحیثیت انسان اس کو فیروز خاصا ہی فیروز کی محسوب ہیں۔ جو حکومت دینا
 دیکھ اس کو انسان جو سہ کی حیثیت سے حاصل ہے۔ مگر یہ انسان کے دماغ میں سے
 ہے نہ کہ دماغ کے خارج ہیں۔ اس لیے حکومت دینا سب کے لیے خاصا ہی فیروز
 کو دیا جوتے ہیں۔“

”میاں سید احمد گیسو دھماکے خالق کی کائنات اور بندہ کے درمیان احاطہ
الہی کے اجراء کے لیے، اللہ کی عنایت سے اللہ تعالیٰ کے اولین و جمیع اہل شرع کے ساتھ
سے ثابت ہے۔ خدا کے لیے ہر چیز نہ نصبت ہو سکتی ہے جس میں جس آدمی
صفت و جودت و شاعت کی نہیں ہے اور اوصاف پر جو انکار کی تمیز کے
کے ساتھ ہیں۔ ہر چیز کے لیے جو وہ نہ لکھتے تھے اور نہ لکھتے تھے کہ جیت و مقیاد

سے سرچسپی ہائے ش :

حضرت غار اولیٰ اللہ ربہی نے جب اس حقیقت کی طرف جھکا ارشادات کیجے ہیں کہ یہ چیز اس قدر دائمی ہے کہ زیادہ شہادتیں پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی امر میں کہ شخص شک کر سکتا ہے کہ ریاست اور حکومت کا اصل مقصد میں اللہ تعالیٰ کی مخلوق کی فلاح ہے۔ اسی وجہ سے اس نعمت سے دوہی قوم کو سزا فرماتے گا جو اس کے لیے ملامت اور عینیت و احتقار رکھتی ہوگی۔

ہم ہر وجہ و محنت سے کیے ایک نرگد چاہتے ہیں تو اس میں محنت و جفا کشی و شہوتے ہیں۔ اپنے دل و عقل کی فطرت کے لیے جفا کا چاہتے تو اس میں مستعدی و ہرگز کے ساتھ انت و ایانت کا شق کرتے ہیں۔ ان کے لیے اتین دکھان کی ضرورت ہوتی ہے تو کسی ایسے شخص کا پتہ لگاتے ہیں جس میں وہ ان افاضات کے خاص کے ساتھ مشقت و محنت ہو۔ یہی عامل انہ تعالیٰ کا ہے جو ریت، حائلین اپنی فطرت کے لیے جب کسی قوم کو پسینا پہنچا ہے تو اس قوم کو بجز یہ فراغت ہے جو جملہ محاسن خیر سے آراستہ ہو۔ وہ اپنے فخر کا پرانا ایسے درخت و صنعت انسانوں کو نہیں بناتا جو بیڑوں کا گوشنٹ سمجھیں اور ان گھاؤں کے کہن بن کر میں ہیں۔ چنانچہ فرمایا ہے :

وَقَدْ تَشَاطَى الشَّيْخُ
مِنْ بَعْدِ الْمَذْكُورِ
أَزَادَ مِنْ بَيْتِهَا جَادِي تَعْدِيلُ

اور جماعتِ دہلوی کی وفات کے بعد
مکہ واپس گئے زمین کے وارث پہلے
نیک بندے بن کر رہے۔

۱۱ الاَنْبِيَاءُ - ۱۰۵ - ۱۰۴

اب غور کیجیے۔ یہ خاصا قیر، جو کھمبات خلقِ انبی کے لیے ضروری کایں الرحمن کی طرف سے ہم پر مخلوق نے آشکار کیا ہے، انہی قوم میں کیونکر پیدا ہو سکے ہیں؟ سیاست کے لیے جس اخلاق اور جس کریمہ کی ضرورت ہے اس کی تفصیلات میں

بھیل ہی حاضر نماز کعبہ کے پاس پہنچے تھے ساتھ ہوا۔ اس کی تحریک مقصد ہی سب
قرآن مجید کی متعدد آیات و رسم کے ہمے ثابت کے قیام میں ہے۔

و اما جعلنا آیت حسانۃ
فلنسا من و منا و نقدا
من مقام برہم محض
و عہدنا انہم
و اسعیر ان عہد سبق
بلعلیٰ کسیر و انفسہم
و انہم انہم انہم

بجرتہ - ۱۵

اس مکتبہ کعبہ کے لئے جس حضرت ہاجر علیہ السلام نے اپنی جودیت آباد کی
اس کے متعلق یہ وہی ہے:

و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم

ابراہیم - ۱۶

و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم
و انہم انہم انہم

جناحی و احماس کی پوری گاریج سے ثابت ہے کہ یہی نماز ہمیشہ ان کے عزلی و نصب
ان کی تھی۔ اس کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کی تھی۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کی تھی۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کی تھی۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کی تھی۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کی تھی۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
ان کی تھی۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

اس حالت کی اصلاح کے لئے یہ اندھا نئی نے ان میں اپنا حق پیغمبر — صلی اللہ
علیہ وسلم — اٹھایا جس نے ان کے حق کے تمام لئے ہوتے آئندہ ہم کو خدا کا پالا
اور ان کو اصلاح مال کی دعوت دی۔ لیکن انہوں نے اس کی بات پر کان نہیں دیا اور اسے
بکے اس کی مخالفت اور دشمنی پر آمادہ ہو گئے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا ساتھ
چھوڑ دیا اور اپنی شفقت و رحمت کا رشتہ اس بدولت سے جوڑ دیا۔ جو صحیح نماز کو قائم کرنے
والی تھی۔ اس کے بعد قوت و شوکت کی لڑائی اور دشمنی پیشانی کے لئے اس کے باوجود بد کے
میران میں ان کو نہایت ذلت آمیز شکست ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی شکست کا

ہیں جب اہل مکہ نے توحید اور نماز کو خلاف کر کے بدعت بنایا تو کھو دیا :
 درمیان جماعت اجمیت و صلاحیت کی تمام چیزوں سے راستہ جو کھو گیا وہی راستہ تعالیٰ
 نے خاندکبہ کی کھید، جو حقیقت تمام اقوام کا ہم کی سرکاری کی کھید تھی ان سے چین گویا
 اہل اسلام جماعت کو کھین دی۔ یہ اس نسبت الیہ کا قہور واطلاق تھا جس کی طرف تعلق یہ
 کہ اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے :

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 نُوَلِّهِمْ أَصْحَابَ الْجَنَّاتِ
 سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَخْلُقَ مَا تَشَاءُ
 وَتَكُونُ لَكِ الْآخِرَةُ كَالْأُولَىٰ ۝

(مصدقہ ۳۸ : ۳۹)

یہ وہ اہل وصال جماعت تھی جو آخرت میں اللہ علیہ وسلم کی رحمت پر ایمان لائی
 تھی۔ اللہ تعالیٰ نے خاندکبہ کی پاس بیٹائی کی رحمت سے ان کو نوازادہ ساتھ ہی ان سے
 مدد کیا کہ اس گھر کے بنیادی مقصد خاندکبہ کو فراموش نہ کریں گے۔ لہذا میں خرچ یا مانت نہ صرف
 سے چین کران کو کھینچی گئی ہے، اسی طرح ان سے چین کا دوسراں کو کھینچی دی جائے گی۔
 چنانچہ فرمایا :

إِنَّمَا أَطْعَمْتُ الْفَقِيرَ غُرَّةً
 فَطَعْنُ بِزَيْتٍ وَفَالْحَسْرَةُ
 (المنکویہ ۱۰۸ : ۱۰۹) قرآنی کردہ

استاد امام مولانا حمید الدین فراہی علیہ الرحمۃ نے سورہ نثر کی تفسیر میں پٹی تفصیل
 کے ساتھ ثابت کر دیا ہے کہ اگرچہ سورہ خاندکبہ ہے۔ یہاں میں کی تفصیلات میں
 چرے کی مذہورت نہیں ہے، مگر اس نکتہ کو ملحوظ رکھنا چاہیے کہ خاندکبہ کی توحید
 کے اطلاق کے ساتھ سلاطین سے سب سے پہلا جو حمد پڑ گیا وہ نماز اور قرآنی کا حمد

تھا۔ یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ تھا کہ وہی دو چیزیں جس نعمت کے بھائی بنائے ہیں۔
 جب تک کہ ان کو جو حق دار ہے نہ ملے گا۔ یہ نعمت اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بخشی ہوئی تھی
 بعض ماس میں کی۔ جب یہ فراموش ہو جائیں گی۔ اس نکتہ کی قیمت اور اس کے ساتھ
 اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قدر قیمتیں چین جائیں گی۔

تفسیر سورہ کثر میں فصل نہایت ۱۰۸ منحر کی تفسیر کرتے ہوئے استاد اہل
 نے کہا اس حقیقت کی طرف اشارات کیے ہیں۔ (نہیں ہیں)

۱۰۸ اللہ تعالیٰ سے آخرت میں اللہ علیہ وسلم کو کثر کے عہد کی مناسبت دینے کے
 بعد وہاں کا جو دیا : نماز اور قرآنی۔ اور امر کے میز پر منصب کی حق داخل کی
 ہے جو سابقہ وحق یعنی علیہ اور کثر کے میان تعلق اور نسبت کی دلیل ہے۔

۱۰۹ اس حکم میں اس خشک اہل مشرک چٹاں ہے اور کثر یہ ایک جہت ہے
 مشرک کا نام ہے۔ چنانچہ دیا ہے :

أَشْدِينَ أَنْ تَقْتُلُوا حَتَّى
 الْأَنْفُسَ الَّتِي أُتُوا بِالصَّلَاةِ
 ۝ أَلَمْ تَكُونُوا أَقْدَمَ عَلَىٰ
 فَطَعْنُ الْخَبِيرِ الْمَشْكُورَ ۝

(الحج ۳۱ : ۳۲)

آخرت پر جبر علیہ اسلام کی دہائی فرمایا :

وَلَقَدْ أَهَلَّتْ أَشْدِينَ مِنْ
 دَرَجَتِي بِنِزْوِ الْغَنِيِّ ذِي
 وَرَاحِ حَسْبُكَ لَمْ تَعْرِ
 دَرَجَتَا لِيَغْنِيَا. فَصَدَّقَ الْخَبِيرُ

افسوس کہ اس نظریۃ الخلق کو دوروں کے دل ان کی طرف سے

(ایس۔ ایم۔ ۱۳۰: ۱۳۷)

اور قرآنی حاکم مایہ ہے۔ بات سیاق و سباق سے ظاہر ہے۔ چہرہ حقیقت بھی مایہ ہے کہ جب کوئی بیاد کسی حلیہ کے ساتھ غلوں کی گنجی تو معلوم ہوگا اس کی پابندی ہی اور نعمت کی جہاں خاص ہو سکتی ہے۔ ایت ذیل نہ قانون ہی نہ وقت مشدد کر رہے ہیں :

مَنْ قَبْلُ فَتَنِي وَلَوْ
تَجِدَ لَهُ عَزْمًا ۝

(طہ ۲۰۰ : ۱۱۵)

چنانچہ علیہ السلام وقت تکہ دو دنوں اپنے عہد پر قائم رہے
تو بہت کم کی توہین کے وقت جس طرح مسلمانوں کو خوار کا حکم ہوا اسی طرح یہود

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ
الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا
حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
وَإِذْ حُلُوا الْأَسْبَابَ مُصْعِدًا
وَقُولُوا حِطَّةٌ فَقِيلُوا لَا
حُطَّ بِكُمْ وَسَبَّوْا نَجِيَّةً
(البقرة ۲۰۲ : ۵۸)

لیکن یہود، جبکہ ہم اور تمہیں سے کچھ کہتے ہیں، اس جگہ کو بھول گئے، بلکہ انہوں
نے ظلمات سے دھماکے افغان میں ایسی تیرہی کر دی، جس سے اس کی حیثیت ہی بالکل
سج ہو گئی،

قَبِيلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ
لَهُمْ كَأَنزِلْنَا عَلَيْكَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا
أَسْمَاءَ بَيْنَاكُمْ لَا تَقُولُونَ

(البقرة ۲۰۲ : ۵۹)

اس عہد عجیب پر یہود کو بار بار تنبیہ ہوئی، جن کی شخصیات قرأت اور قرآن عید میں
ذکر ہیں، لیکن جن کی قنات اس درجہ سخت و شدید تھی کہ ان کی بہت سے باوجود ان کو
اصلاح حال کی تلقین نہ ہوئی اور اگر ہوئی بھی تو اس کا اثر باطل باقی رہا۔ کچھ ہی دنوں کے
بعد غفلت و نسیان کی وہی خود فراموشی اور انا حقیقت اندیشی ان پر پھر طاری ہو گئی، جو پہلے طاری
تھی۔ یہی تک کہ ان کی پشت غفلت کے لیے خدا کا آخری تازیانہ نودار ہوا جس نے ان
کی پروردگار کی جتنی تک توہین، توڑ کر عیدانِ یسوع کے مصیبت میں اس کی شخصیات بجز وہی اور
اہلِ نکر سے ملتی نہیں ہیں، یہاں سورۃ بنی اسرائیل سے چند اشارات نقل کیے جاتے ہیں،

وَقَدْ سَبَّأْنَا إِلَىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِذْ انبَغَتْ لَكُمُ الْبَيْتُ فَأَبَىٰ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاتِّعَظُوا
فَكُلُوا فِي بِلَادِهِمْ
وَعَنْدَ أَكْثَرَتِهَا يُفْسِدُونَ
عَلَيْكُمْ جَعَلْنَا آدَمَ وَآلَ هَارَانَ
بَنِي آدَمَ مُشَدِّدِينَ عَلَيْكُمُ
الْحَدَّ لَأَتْلُوهُنَّ مَا فِي كَنُوزِهِمْ
وَلَا يُحِيطُوا بِرَحْمَتِنَا إِلَّا
بِإِذْنِنَا يُفْسِدُونَ ۝ ۱۱۰
وَلَمَّا قَضَيْنَا إِلَيْكُمْ
يَوْمَئِذٍ الْبَاقِيَ وَأَسْرَأْنَا
إِلَيْكُمْ فِي ذُرِّيَّتِكُمْ أَقْبَلْنَا
مُوسَىٰ وَنَحْنُ أَكْثَرُ عِلْمٍ
وَلَمَّا رَفَعْنَا الْوَيْلَ مِنْ قَدْحِ
الْمُؤْمِنِينَ أَزْنَوْا فِي الْأَرْضِ
وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ ۱۱۱
وَلَمَّا أَتَيْنَا عَلَى الْكَاذِبِينَ
وَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اثْقَالَ
يَوْمَئِذٍ الْأَثْقَالَ لَا نَبْذُلُهَا
وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ ۱۱۲
وَلَمَّا أَتَيْنَا عَلَى الْفَالِجِينَ
وَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اثْقَالَ يَوْمَئِذٍ
الْأَثْقَالَ لَا نَبْذُلُهَا وَنَحْنُ
أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ ۱۱۳

الشمس ہے کہ شمس شمس ہی صامت، جیسا کہ بعض احادیث میں پیشین گوئی کی گئی تھی، مسلمانوں کو پیش آئی، غرض کہ یہ کی تفویض کے وقت، جو حقیقت تمام دنیا کی حکومت و مبادرت کی تفویض کا ایسا چہ تھی، مسلمانوں سے نماز کا جو جملہ بیایا تھا، کچھ دنوں بعد آجستہ آجستہ انہوں نے اس کو فراموش کر دیا اور بعد پچ فوجت یہاں تک پہنچی کہ با تو لگی اسٹوں کی طرح، مسلمانوں کے اندر سے نماز کا کلمہ اٹھ گئی یا باقی رہی تو اس کو نماز کی اصل حیثیت اور حقیقت سے نکال دیا گیا ہے۔ اور جن لوگوں نے مسلمانوں کی تادیب کا گہری نظر سے مطالعہ کیا ہے، وہ اعتراضات کریں گے کہ مسلمانوں کے اندر جب تک نماز کی حقیقت محفوظ رہی، ان کے قدم برابر ترقی کی راہوں میں بڑھتے رہے، لیکن جوں جوں ان کے دل اور دلوں کے ساتھ مسجدیں و مزارن جوتی گئیں، ان کی پیل جوتی غفلت ممکن شرع ہوئی، یہاں تک کہ جس طرح دوسروں اور ایمانوں نے یہود کو تاراج کر دیا، اسی طرح نصاریٰ نے مسلمانوں کی تمام سلطنت پارہ پارہ کر ڈالی۔

ایک شبہ کا جواب :

مگر ہے کسی کے دل میں یہ شبہ پیدا ہو کہ جب مبادرت و حکومت کا حصول نماز کے قیام پر منحصر ہے تو کیا یہ کہ وہ اس حکومت سے محروم رہیں جن کے اندر نماز مستقود ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ حکومت کی تدبیریں ہیں، ایک خلافت، الیہ، دوسری حکومت و پارلیمانی۔

خلافت الیہ میں خدا کا قانون فرمانبردار ہوتا ہے۔ انسانوں کی مرضی و خواہش کو اس میں

کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اس کا قانون خدا کا دیا ہوا ہوتا ہے اور تمام زمین کے لیے یکساں اور عام ہوتا ہے۔ اس میں رنگ اور خون کی کوئی تیز نہیں ہوتی۔ خدا کے صمد کی طرح اس کی نہیں رسائی تمام حقوق کے لیے یکساں ہوتی ہے۔ اس میں آزادی اور مساوات کا یہ عالم ہوتا ہے کہ اگر غلط وقت بھی کوئی ایسی بات کہے، جو خدا کے حکم کے خلاف نظر آئے تو ایک بڑھیا کو بھی حق پہنچتا ہے کہ ملازم اس کو ٹوک دے۔ کچھ کو خلافت الیہ میں، زمین والوں کو، صرف تنہی کا حق ہے، ان کو کوئی نیا قانون ٹھنسنے کا اختیار نہیں ہے۔ قانون سازی کا حق صرف خدا کے اس کے رسول کو حاصل ہے۔ اگر کوئی ایسی بات پیش آجائے جس کے متعلق آسمانی قانون کے اندر کوئی صامت رہنمائی موجود نہ ہو تو اس ایک معصوم وجود

صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال کو دیکھیں گے جو آسمانی قانون کا اذہن حال رہا ہے اگر اس کے اقوال و اعمال میں بھی کوئی صامت اور صریح رہنمائی موجود نہ ہو تو اولیٰ درجہ میں اس کے اشارات پر چلیں گے یا اجماع کی پڑی کریں گے مگر یہ نہیں کریں گے کہ کوئی بات اپنے جی سے گڑبڑ لیں جس کا خدا کے اندر خدا اور اس کے رسول کی طرف سے قانون سازی کی آزادی حاصل ہے اس دائرہ کے اندر بھی کوئی ایسا قانون بنائے گا کہ کسی کو نہیں ہے چنانچہ اللہ اس کے رسول کے کسی امر و نہی کے خلاف ہو۔

ایسی مبادرت و حکومت کے حصول اور خدا کے لیے قیام نماز اذہن شرط ہے۔ یہ نماز ہی سے وہ جو میں آتی ہے اور نماز ہی سے باقی رہتی ہے۔ نماز سے اس کو اس دہر قریبی علاقہ ہے کہ جو شمس نمازوں میں سمایا امام ہو سکتا ہے وہ بے تکلف اس آسمانی حکومت کا صدر بھی ہو سکتا ہے۔ غلطہ آدل حضرت امیر مومنین رضی اللہ عنہ کے استحقاق خلافت کی ایک بڑی وجہ یہی بتائی گئی تھی کہ میں کو رسول اللہ — صلی اللہ علیہ وسلم — نے ہماری دینی پیشوائی کے لیے چنا، کیا ہم اس کو اپنی دنیاوی سیاست کے لیے نہیں منتخب کر سکتے دنیا میں امت پر جو کمالی وظیفہ قیام نماز ہے۔ حضرت اباسیم نے اپنی ذریت کے

سے پہلے دعا کی اس میں یہ فرمایا تھا: رَبَّنَا شِيعَتِي مَتَوَّصِلُونَ (اور ابراہیم علیہ السلام)
 اے ہمارے رب، تاکہ وہ نازکاً انجام کریں۔ اور بعینہ یہی حقیقت اس آیت میں دہرائی گئی
 ہے، جاوے گا کہ وہ رکھی ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
 إِيمَانَهُمْ بِالشِّرْكَاءِ
 وَاللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
 إِيمَانَهُمْ بِالشِّرْكَاءِ
 وَاللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ

(المعجم - ۲۲ : ۱۳۱)

یہ خلافت کا اصلی اور بنیادی مقصد قیام نماز ہے، اس لیے جو شخص قیام مسلمانوں میں
 اس قابل نہ ہو کہ ان کی نمازوں میں ان کی امامت کرے وہ جبکہ اولیٰ اس قابل بھی
 سمجھا گیا کہ ان کے دوسرے احمد میں ان کی سربراہی بھی کرے۔

نماز اپنے باطن میں جس طرح دین کی تمام بنیادی تعلیمات کا سرچشمہ ہے، اسی طرح
 اپنے ظاہر میں دین کے ہر سہ نظام اور غرضت الہیہ کے تمام اساسی مضامین و افواض کا
 ناگہ ہے، یعنی اگر ایک شخص یہ جاننا چاہے کہ غرضت الہیہ کیا ہے، اس کی حیثیت اجتماعیہ
 کی تشکیل کیونسی ہے؟ اس کے قانون کا سرچشمہ کہاں ہے؟ دنیا میں اس کے قیام کے فرائض
 معاً صد کیا ہیں؟ اس میں امیر و مامور کے حدود و اختیارات کیا ہیں؟ تو ان امور کو جاننے
 کے لیے وہ اس بات کا محتاج نہ ہوگا کہ وہ اسلام کے پورے دستور کا مطالعہ کرے، بلکہ
 وہ کسی گاؤں کی چوٹی سے چڑھ کر مسجد میں جا کر مسلمانوں کی نماز کی صفیں دیکھ لے، ایدہ بتا
 صورت ایک ہی چیز کے اندر وہ سب کچھ پائے گی جو ہزاروں صفحات میں بیان نہیں ہو سکتا،
 ہم نے اپنے مضمون کا صرف باطن نماز سے مشتق دکھا ہے، اور نہ ہم کھاتے کہ نماز
 کی فائزہ کی شکل و صورت ہمارے پورے نظام کی اور ہماری حیثیت اجتماعیہ کی کتنی شکل
 اور خوب صورت تصویر ہے۔

یہی گناہ ہے کہ مسلمانوں کے ذہنی اجتماعی، یعنی شہادت حق کے لیے قیام نماز کو ضروری
 قرار دیا گیا۔

مسلمانوں کا فرض اجتماعی تو ان جمعیہ میں یہ بتایا گیا ہے:

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جُزْءًا مِّنْهُم
 حَتَّىٰ يُقِيمُوا شُرُكُوتَهُمْ
 وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ رُكُوبًا
 وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ رُكُوبًا
 وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ رُكُوبًا

(البقرة - ۲ : ۱۱۳)

اور سورۃ حج کی آخری آیت میں اس فریضہ کی ادائیگی کے لیے اقامت نماز کو ضروری
 قرار دیا گیا ہے، چنانچہ فرمایا ہے:

يُكُونُونَ الْأَرْسُلَ مَطْبُوعًا
 حَتَّىٰ يُقِيمُوا شُرُكُوتَهُمْ
 وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ رُكُوبًا
 وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ رُكُوبًا
 وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ رُكُوبًا

(المعجم - ۲۲ : ۱۳۱)

ان دونوں آیتوں کو خاکِ نذر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حیثیت و دعوت کی جو ذمہ داری
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر عائد ہوتی تھی، وہ ذمہ داری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت
 الہیہ کی شکل میں امت پر منتقل ہو گئی، اور امت کے لیے اس ذمہ داری کے ادا کرنے کی
 راہ اقامت نماز ادا کرنا ہے، لہذا بتائی گئی، یعنی اگر امت نماز اور زکوٰۃ کو ان کے تمام
 شرائط و اکاب کے ساتھ قائم رکھے تو گویا اس نے اپنے ذہنی منصب یعنی شہادت علی اللہ
 کو ادا کیا، جس کے بعد وہ دنیا میں باقی رہنے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کی وصیت سے مرزا ہونے کی حق ہے۔ لیکن اگر وہ نماز کو ضائع کر دے تو اس کے معنی

یہ ہوتے کہ اس نے خلافتِ اہلِ کس کے اس بیادوی مقصود کو خارج کر دیا، جس کے بعد اس کے باقی رہنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ خلافتِ راشدین کے مابینک عہد میں دینِ دنیا کے تمام امور کو مرکزِ مسجد ہی میں اور غلبہٴ وقت کے اولین فرائض میں سے یہ بات تھی کہ پانچ وقت نمازوں میں مسلمانوں کی امامت کرے۔ کیونکہ جس خلافتِ اہلِ کس کا وہ امیر ہوتا تھا اس کا پہلا مقصد ہی یہی تھا کہ دنیا میں نماز قائم ہو اور خدا کی شکل میں خدا کی اس آخری دعوت کی شہادت دیا جائے جس میں دنیا کی تمام کالازم ضرورتیں حل ہوں۔ یہی تھا کہ اسی نماز کی امامت کے لیے سب سے زیادہ موزوں شخصیت غلبہٴ وقت کی ذات ہی ہو سکتی تھی۔ چنانچہ اب تک مسلمانوں میں نماز کی یہ اہمیت و عظمت باقی رہی۔ اس وقت تک امامت کی خدمت انسان کے اسلام ہی انجام دیتے رہے۔ لیکن اب آج کل حسبِ دین کی حقیقت اور اسی کے ساتھ ساتھ نماز کی عظمت و اہمیت جو تھی اور دنیا پر امت اور مسلمانوں کے فرائض ہونے کی باتوں نے مسجدوں اور جماعتوں کی ماضی ترک کر دی۔ یہاں تک کہ وہ وقت وہ اور انگریز زمانہ آ گیا کہ کئی دنیا کے ہر کام کے لیے اہمیت و صلاحیت کا سوال ہوتا ہے، لیکن نمازوں میں امامت کے لیے کسی اہمیت و صلاحیت کی ضرورت نہیں ہے۔

حکومت کی درستی قسم حکومت و پادشاہی کا سرچشمہ نماز نہیں، بلکہ مصیبت ہے۔ مصیبتیں مختلف قسم کی ہوتی ہیں، بغیر کی مصیبت، رنگ کی مصیبت، سر زمین اور وطن کی مصیبت، وغیرہ وغیرہ۔ نسل اور خون، رنگ اور سر زمین اور تمدن میں سے کئی چیز انسانوں کی کسی جماعت اور گروہ میں، اجتماع اور اتحاد کی وہ حمایت پیدا کر دیتی ہے جس سے حکومت کی ایک شکل قائم ہو جاتی ہے۔ یہ حکومت رنگ اور نسل کے امتیازات پر قائم ہوتی اس لیے علیٰ غلہ سے یکسر خالی ہوتی ہے۔ اس کے تمام قائد انسانوں کے ایک خصوصی گروہ کو حاصل ہوتے ہیں۔ اس کی بہتر سے بہتر شکل بھی انسانیت کے لیے مطالب

اور رحمت ہے۔ موجود زمانہ کی تمام حکومتیں اور کچلے زمانہ کی تمام غیر انسانی حکومتیں ہی مصیبت کے خلیجہ وچھو میں آتی ہیں انسان کی حقیقت و انکس کے منظم نمونوں سے زیادہ نہیں ہے۔

اس طرح کی حکومت یا حکومتیں دنیا کے ان کے لیے سب سے بڑی مصیبت ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کا وجود نہیں، بلکہ عدم مطلوب ہے۔ لیکن چونکہ اس دنیا میں خدا کے حق کے ساتھ باطن کو بھی پیچنے کی مصلحت دتی ہے، اس وجہ سے وہ اس طرح کی حکومتوں کو بھی سرانجام دے گا۔ اس کا مقصد صحت یہ ہوتا ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت پوری ہو جائے اور وہ جس منزل کی طرف ہیں اس کا فیصلہ وہ خود اپنے قلم سے اپنے لیے لکھ لیں۔ یہاں تک کہ کچھ لکھا گیا ہے اس کا تعلق صرف باطن نماز سے ہے۔ ظاہر نماز پر ہم نے کچھ نہیں لکھا ہے، بلکہ باطن نماز کے بھی صرف ان گوشوں پر نگاہ ڈالی جا چکی ہے جو بہت نمایاں تھے۔